

Е. В. Харитоновна<sup>1</sup>

## ТРАДИЦИОННАЯ АФРИКАНСКАЯ ЦЕННОСТНО-ЭТИЧЕСКАЯ СИСТЕМА В СОВРЕМЕННОМ МИРЕ: ПРОЕКТ, МИССИЯ, АЛЬТЕРНАТИВА, ПРОТЕСТ

Этика — это безгранично расширенная ответственность по отношению ко всему живущему.

Альберт Швейцер

**Африканский проект.** Современная Африка мыслит долгосрочными стратегическими категориями. Пример, доказывающий этот тезис, — документ «Повестка 2063», принятый в 2015 году в столице Эфиопии Аддис-Абебе главами государств и правительствами Африканского союза. «Повестка» определяет стратегию развития и формулирует основные цели и задачи Африки на ближайшие 48 лет — к столетию деколонизации континента<sup>2</sup>. Де-факто, это проект развития с четко сформулированными представлениями об *образе будущего*: «Африка должна быть сильным, единым, устойчивым, миролюбивым и влиятельным глобальным игроком и партнером, играющим значительную роль в мировых делах»<sup>3</sup>. В этом будущем, которое африканцы называют «Африка, о которой мы мечтаем», — процветание и благополучие, свобода от страха, болезней и нужды, единство и интеграция, солидар-

ность и социальная справедливость, континентальная субъектность, политический, экономический и финансовый суверенитет. Суть проекта заключается в достижении высочайшего уровня экономического, политического и социального развития с сохранением традиционных ценностей: одно из семи устремлений Повестки — «Африка с сильной культурной самобытностью, общим наследием, ценностями и этикой»<sup>4</sup>.

**О традиционной африканской ценностно-этической системе (убунту<sup>5</sup>): примеры актуализации в современности.** В условиях колониализма и в постколониальную эпоху традиционные ценности и этика африканцев входили в противоречие с ценностями и этикой западного мира. Пример — несовместимость западных ценностей индивидуализма, приоритета личности по отношению к коллективу и базовых африканских ценностей — коллективизма, общинности, солидарности и единения.

*Убунту* — основа африканской картины мира, модель поведения, комплекс этических норм и ценностей, суть «африканской этики»<sup>6</sup>, основным элементом которой является чувство общности и единение, пронизывающее все аспекты жизни. При наличии этнического разнообразия *убунту* характерно для всех культур Африки и составляет суть «африканства»<sup>7</sup>. По мнению первого президента Танзании Джулиуса Ньерере: «Вступив в контакт с цивилизацией, которая переоценила свободу личности, мы фактически столкнулись с одной из самых больших проблем Африки в современном мире. Наша проблема заключается в следую-

<sup>1</sup> Старший научный сотрудник Института Африки РАН, кандидат психологических наук (социальная психология), доцент. Автор более 180 научных публикаций, в т. ч. монографий: «Цивилизационные альтернативы Африки» (в соавт.), «Коммуникативные барьеры: теория и практика (в контексте межличностного и межкультурного взаимодействия)», «Люди в корпорации. Корпоративная культура в современной России» и др.; статей: «Зимбабве на перепутье. Стратегическая „ниша“ России в многополярном мире», «Глобальные вызовы и конфликты в зеркале африканских событий», «Вопросы выживания цивилизации в условиях системных вызовов. Что делать?», «Этика и политика в Африке: прецеденты применения элементов традиционных этических систем в урегулировании политических конфликтов (на примере Руанды и ЮАР)» (в соавт.), «Ливан и Ближний Восток: факторы стратегического выбора (по результатам полевых исследований социальных представлений арабской молодежи)», «Взаимодействие культур в ценностно-смысловом измерении (на примере российско-африканских отношений)», «Социальные представления арабской молодежи: факторы и тренды регионального развития (на материале полевых исследований)» и др. Награждена Почетной грамотой Федерального агентства научных организаций России.

<sup>2</sup> Напомним, что освобождение Африки от колониальной зависимости произошло в 1960-х годах.

<sup>3</sup> Повестка Африканского союза 2063. Цели и приоритетные области. Повестка дня 2063. URL: <https://au.int/agenda2063/goals>.

<sup>4</sup> Повестка Африканского союза 2063.

<sup>5</sup> Kamwangamalu M. N. Ubuntu in South Africa: A sociolinguistic perspective to a pan-African concept // *Critical Arts*. 1999. № 13. P. 24–28; Teffo J. Botho/ubuntu as a way forward for contemporary South Africa // *Word and Action*. 1998. № 38 (365). P. 3–5.

<sup>6</sup> African Ethics // *Anthology of Comparative and Applied Ethics University of Kwazulu*. Natal Press, 2009.

<sup>7</sup> Kigongo J. K. The Relevance of African Ethics to the Contemporary African Society. URL: <https://www.crvp.org/publications/Series-II/8-Contents.pdf>.

шем: как получить преимущества европейского общества, преимущества, которые были получены организацией, основанной на личности, и при этом сохранить собственную структуру африканского общества, в которой человек является членом своего родового братства»<sup>1</sup>.

В африканских странах развитие личности и формирование ее идентичности возможны только в сообществе. «Мы можем по-настоящему идентифицировать себя, только если мы останемся верны нашей общине, ее прошлому и настоящему. Понятие индивидуального успеха или неудачи является вторичным»<sup>2</sup>. Поведение, препятствующее благополучию сообщества, строго осуждается, вплоть до полного отчуждения провинившегося. Всеобщность людских проблем — идея традиционной африканской этики, которая согласуется с panaфриканскими ценностями, с ценностью африканского единства. Кваме Нкрума<sup>3</sup> на первой конференции независимых африканских государств в Аккре в 1958 году сказал: «Сегодня мы едины... и рана, нанесенная одному, является раной для всех»<sup>4</sup>.

**Коллективизм против «протестантской этики».** Указанные характеристики личности во взаимоотношении с сообществом позволяют определить культуру Африки южнее Сахары (АЮС), в том числе деловую культуру, как коллективистскую, по типологии нидерландского социолога Г. Хофстеде<sup>5</sup>. Именно *убунту* как укорененная в традиционной культуре стран АЮС этическая система, по мнению африканских исследователей, служит барьером к принятию африканцами протестантской трудовой этики, которая по своей сути противоположна *убунту*: приветствует индивидуальный успех, конкуренцию, ориентацию на извлечение прибыли, прагматизм. Тезис Макса Вебера о наличии связи между протестантской трудовой этикой и господством капитализма<sup>6</sup> послужил основой для современных научных попыток объяснить, почему капитализм терпел неудачу в Африке и преуспевал в западном мире<sup>7</sup>. Встроенные сегодня в капиталистическую систему мирового хозяйства, страны Африки ищут свой путь в рамках капитализма. Попытки африканских ученых разработать модифицированную систему экономической философии, включающую традиционные афри-

канские ценности, направлены на преодоление различий ценностно-этических систем, чтобы сделать капитализм «контекстуально релевантным для африканских стран и приемлемым для африканской ментальности»<sup>8</sup>, но пока это не получается: африканский этический комплекс, укорененный в африканской ментальности, служит серьезным препятствием к принятию западных экономических и этических моделей<sup>9</sup>.

**Солидарность против сегрегации.** Одной из важнейших социально-этических ценностей в Африке является солидарность. Принцип солидарности обеспечивает сплочение семьи (родственная солидарность), общины (общинная солидарность), группы, нации, расы. Солидарность гарантирует чувство безопасности и взаимопомощь.

Чрезвычайно значима солидарность африканцев со всеми жертвами работорговли, колониализма, апартеида, расизма. Пример — проект возвращения в Африку всех представителей чернокожей расы, пострадавших от работорговли, расизма, дискриминации и сегрегации, под лозунгом «Африка ждет вас». Призыв прозвучал в 2020 году, когда министр туризма, искусства и культуры Ганы Барбара Отенг-Гьяси на фоне протестов и митингов BLM<sup>10</sup> в США после убийства Джона Флойда пригласила афроамериканцев вернуться на историческую родину и подчеркнула, что чернокожему населению США «не нужно оставаться там, где вы не нужны»: «Мы продолжаем держать объятия открытыми и приглашаем всех наших братьев и сестер домой... Африка — ваш дом». Отенг-Гьяси выразила надежду, что протесты, связанные со смертью афроамериканца Джорджа Флойда, положат конец расизму не только в США, но и во всем мире. Движение BLM, поддержанное африканцами, стало формой протеста африканской этики, основанной на солидарности, против западной этики, допускающей сегрегацию, дискриминацию и расизм.

**Африканская альтернатива: прецеденты практического применения принципов традиционной африканской этики.** Традиционная этическая система, характерная для культур Африки, включает в себя категории терпимости, раскаяния, прощения<sup>11</sup>. Прецедентами успешного использования традиционных этических систем в решении внутривосточных конфликтов является деятельность *комиссий истины и примирения* в ЮАР после ликвидации апартеида в годы правления Нельсона Манделы и работа традиционных народных судов *гачача*<sup>12</sup> в Руанде после граж-

<sup>1</sup> Лучшие 20 цитат Джулиуса Ньерере // MyQuotes : [сайт]. URL: <https://myquote.co/ru/authors/14790/>; <https://www.thoughtco.com/julius-kambarage-nyerere-quotes-43594>.

<sup>2</sup> *Odooye M. A.* The value of African religious beliefs and practices for Christian theology // *Theology on Route* / ed. by K. Appiah-Kubi and S. Torres. Maryknoll ; N. Y. : Orbis Books, 1979. P. 110.

<sup>3</sup> Нкрума Кваме — ганский философ, социолог и политолог, первый премьер-министр и первый президент независимой Ганы.

<sup>4</sup> *Нкрума К.* Я говорю о свободе. Изложение африканской идеологии. М. : Изд-во иностр. лит., 1962. С. 146.

<sup>5</sup> *Hofstede G.* Dimensionalizing Cultures: The Hofstede Model in Context // *Online Readings in Psychology and Culture*. 2011. Unit 2. URL: <http://scholarworks.gvsu.edu/orpc/vol2/iss1/8>. DOI: 10.9707/2307-0919.1014.

<sup>6</sup> *Вебер М.* Протестантская этика и дух капитализма // Вебер М. Избр. произведения : пер. с нем. / сост., общ. ред. и послесл. Ю. Н. Давыдова. М. : Прогресс, 1990. С. 17.

<sup>7</sup> *Murove M. F.* The Incarnation of Max Weber's Protestant Ethic and the Spirit of Capitalism in Post-Colonial African Economic Discourse: The Quest for an African Economic Ethic // *African Ethics. An Anthology of Comparative and Applied Ethics* / ed. by M. F. Murove. University of Kwazulu-Natal Press, 2009. P. 220.

<sup>8</sup> *Murove M. F.* Op. cit. P. 221.

<sup>9</sup> По мнению Кваме Нкрумы, «капитализм — это всего лишь джентльменский метод рабства». URL: <https://ru.citay.net/avtory/kvame-nkruma/>.

<sup>10</sup> BLM — аббревиатура движения Black Lives Matter (Черные жизни имеют значение).

<sup>11</sup> *Мосейко А. Н., Харитонова Е. В.* Африканская этика: рассмотрение понятия, прецеденты использования // Африканские исследования. М. : РУДН, 2016 ; *Харитонова Е. В.* Цивилизационные альтернативы Африки в глобализирующемся мире: политико-правовые и этические способы разрешения конфликтных ситуаций (на примере ЮАР и Руанды) // Диалог культур и партнерство цивилизаций : XIV Междунар. Лихачевские науч. чтения, 15–20 мая 2014 г. СПб. : СПбГУП, 2014. С. 254–257.

<sup>12</sup> Гачача — на языке киньяруанда название деревенского общинного суда.

данской войны и геноцида 1994 года<sup>1</sup>, цель которых состояла в посткризисном урегулировании, основанном не на возмездии и наказании преступников, что характерно для западных правовых систем, а на моральном исцелении и примирении общества. Особая роль отводилась осознанию вины, покаянию и искреннему желанию «исправить» свои поступки. Тяжелейшая посткризисная ситуация в ЮАР и Руанде привела к тому, что основанные на культурно-исторических и ментальных особенностях африканцев этические «технологии» оказались не просто востребованными, но и единственно возможными. Нормы и правила живой африканской этики стали *эффективной альтернативой* западному подходу к решению конфликтных ситуаций.

Юристы признают, что история знает примеры необходимости выбора между правосудием и миром, когда общество старается забыть про минувшее зло, справедливо полагая, что поиск и наказание виновных ни к чему хорошему не приведут<sup>2</sup>. В этих случаях деятельность международного уголовного трибунала, который будет воспринимать правосудие лишь как обязательное наказание виновных, способна помешать компромиссу. «Трибунал, настроенный любой ценой воплотить в жизнь максиму *regeat mundus et fiat justitia* (пусть рухнет мир, но свершится правосудие), вполне может этот мир и похоронить»<sup>3</sup>. Избежать этой максимы удалось при мирном переходе ЮАР от режима апартеида к демократии в 1990-е годы, когда апартеид был признан международным преступлением, и черное большинство жаждало мести и наказания виновных. Гражданской войны и крови удалось избежать благодаря мудрости Н. Манделы, его опоры на традиционную этическую систему *убунту*. Он отказался от судебного преследования функционеров прежнего режима и от привлечения международных уголовных трибуналов и создал *комиссии истины и примирения*. ЮАР и Руанда продемонстрировали альтернативный западному подход к решению конфликтных ситуаций и национальному примирению, связанный с традиционными этическими принципами народа. Свойственное западному миру и западному праву деление на «правых» и «виноватых», на «жертв» и «убийц» оказалось неприемлемым для посткризисной ситуации в африканских странах. Как сказал южноафриканский ученый Млулеки Муньяка: «Деление на „своих“ и „чужих“ — западная идея. В *Убунту* все люди — это единая семья»<sup>4</sup>.

#### **Африканская протестная идентичность и миссия.**

Идентичность понимается как самоопределение индивида по отношению к образцовому («референтному») или враждебному для него феномену — личности, группе, сообществу. Во втором случае — в слу-

чае протестной идентификации — индивид наделяет себя *другими* и даже *противоположными* по отношению к этой враждебной группе качествами. Исторически африканская протестная идентификация формировалась в условиях многовековой оппозиции к культуре «белого человека» как ответ на обесценивание и разрушение собственной культуры. В среде африканской интеллигенции формировались идеи о самобытности и превосходстве африканцев, о ценности их культуры и личности. Протестная составляющая самосознания была направлена против всех форм угнетения и унижения достоинства человека как реакция на постулат о превосходстве белой расы, западной культуры, западных ценностей и западной этики.

В идеях мыслителя британской Западной Африки второй половины XIX века Э. Блайдена, а затем и в идеях «Негритюда»<sup>5</sup>, ставших основой африканской идентичности, уже обозначены различия представителей черной и белой рас: «африканцы — раса богословов и проповедников. Европейцы — раса строителей империй и завоевателей». У европейцев огромные успехи в материальной сфере, но духовная жизнь их бедна и, видимо, Африка призвана возродить среди них веру в Бога<sup>6</sup>. В этом африканцы видят свою *миссию*. Так, в стихах камерунского деятеля культуры, поэта, служителя африканской христианской церкви преподобного отца Энжелъбера Мвенга, звучит тема мессианства африканцев.

*Мы — голос молитвы в вашем молчанье без Бога.*

*Мы — джаз и блюзы. Мы — тамтамы, мы —*

*Мы — ваш путь надежды под луной и звездами!*<sup>7</sup>

В этих строках заложена тема обновления мира, возвращения ему человечности и духовности в век машинной цивилизации и отхода от божественного начала. По мнению Мвенга, именно древняя культура Африки, соединившись с христианской верой, может выполнить эту миссию. Особенно ярко миссия Африки по спасению мира выражена в словах Л.-С. Сенгора — поэта, философа, первого президента независимого Сенегала: «*Пусть мы ответим: „Здесь!“ — когда нас призовет Возрождение мира... Ибо кто внесет оживляющий ритм в этот мертвенный мир машин и орудий...*»<sup>8</sup>

**Заключение.** Сегодня Африка находится в условиях столкновения двух ценностно-этических парадигм. Первая — система традиционных ценностей, встроившихся в коллективный менталитет африканцев. Вторая — современная западная система ценностей, в основе которой лежат чуждые африканской традиции

<sup>1</sup> См. подробнее: Харитонов Е. В. Этика и политика в Африке: прецеденты применения элементов традиционных этических систем в урегулировании политических конфликтов (на примере Руанды и ЮАР) // Конфликтология / nota bene. 2018. № 3. С. 56–68.

<sup>2</sup> Исполнов А. 70-летие Нюрнбергского трибунала и современное международное право. URL: [https://zakon.ru/blog/2015/12/10/70letie\\_nyurnbergskogo\\_tribunala\\_i\\_sovremennoemezhdunarodnoe\\_pravo](https://zakon.ru/blog/2015/12/10/70letie_nyurnbergskogo_tribunala_i_sovremennoemezhdunarodnoe_pravo) (дата обращения: 10.12.2015).

<sup>3</sup> Там же.

<sup>4</sup> Муньяка М., Мотлhabi М. Ubuntu and its Socio-moral Significance // African Ethics. An Anthology of Comparative and Applied Ethics. University of Kwazulu-Natal Press, 2009. P. 67–68.

<sup>5</sup> Мосейко А. Н. Кризис идентичности и духовные искания африканской интеллигенции // Восток (Oriens). 2006. № 4. С. 84–95; Она же. Об одном из идейных направлений в современной Африке (Теория «негритюда») // Вопросы философии. 1968. № 3. С. 171–179.

<sup>6</sup> См.: Френкель М. Ю. Общественная мысль в британской Западной Африке во второй половине XIX в. М.: Наука, 1977. С. 102–108.

<sup>7</sup> Мвенг Э. «Коллективное письмо». Цит. по: Ляховская Н. Д. Литература Камеруна // Франкоязычные литературы Тропической Африки. М.: Наука, 1989. С. 212.

<sup>8</sup> Сенгор Л.-С. К маскам // Песни в сумраке. Поэзия Африки. М.: Худож. лит., 1973. С. 480. (Б-ка всемирной литературы).

и ментальности ценности превосходства материального над духовным, индивидуализма, личного успеха на основе конкуренции. Западные ценности и так называемая новая этика касаются брачно-семейных, нравственных отношений, где приветствуется малая или бездетная семья, допускаются нетрадиционные сексуальные отношения, где не принято жить совместно с представителями старшего поколения. Это дискредитирует африканские ценности — ценность многодетных семей, общения и диалога поколений, продолжения рода и круговорота жизни. «Новая этика» Запада несовместима с традиционной африканской ценностно-этической системой.

Несмотря на чуждость западных ценностей африканскому менталитету, африканцам необходимы западные технологии для модернизации и развития континента. Важнейшим для Африки является вопрос, как интегрировать западные достижения и технологии и при этом сохранить собственные ценности, самобытность и идентичность. Стратегией выхода из это-

го противоречия является «Повестка 2063» — проект развития, сочетающий в себе экономический прорыв, политический и финансовый суверенитет<sup>1</sup>, социальную справедливость, гендерное и расовое равенство с сохранением африканской культурной самобытности, традиционной этики и традиционных ценностей<sup>2</sup>. Однако так называемый коллективный Запад, в состав которого входят прежде всего США и бывшие метрополии, не заинтересован в суверенитете Африканского континента и реализации Проекта африканского развития в условиях «экономического неокOLONИализма»<sup>3</sup> и может приложить усилия, чтобы его заблокировать. К сожалению, Россия в сложившихся обстоятельствах вряд ли сможет предложить Африке существенную помощь, наподобие той, которая была оказана Советским Союзом в прошлом веке в ходе деколонизации континента, хотя именно такая поддержка могла бы привести к изменению баланса сил в системе «нового мирового порядка» в сторону приоритета традиционных ценностно-этических систем в современном мире.